

علم و معلوم



افادات
Darul Uloom Deoband

علامہ مولانا معین الدین اجمیری

برکات اکید می - کراچی

عالم و معلوم

افادات

علامہ مولانا معین الدین اجمیری

برکات اکیڈمی - کراچی

چند نایاب کتابیں

فلسفہ قدیم کے معرکہ افکار مباحث و مسائل پر علامہ سید
برکات احمد علیہ السلام کے مجتہدانہ اور محققانہ افکار پر مشتمل
عرب ذیل رسائل کے صرف چند نسخے برکات اکیڈمی میں
باقی ہیں۔

۱۔ مستدرکات پر علامہ کا رسالہ "التحقیق العرفان" جس کو

علامہ اقبال نے سبقتاً سبقتاً پڑھا تھا۔ قیمت: ۱۰۰۰۰۰

۲۔ حقیقت اجسام کی تحقیق پر رسالہ امام الکلام

قیمت: ۷۵۰۰۰

۳۔ مسئلہ حرکت پر علامہ کی تحقیق نمبر اس الحركة

قیمت: ۱۰۰۰۰۰

۴۔ علامہ عبدالحق خیر آبادی کا حاشیہ قاضی مبارک

قیمت: ۳۰۰۰۰۰

برکات اکیڈمی ۱۹۹۸ء لیاقت آباد، کراچی ۱۹

فون: ۳۱۸۱۰۰

امام احمد

سال اشاعت ۱۹۹۳ء
تعداد پانچ سو
مطبع احمد برادرز پرٹرز ناظم آباد
ناشر برکات اکیڈمی
۲۹۸۔ اے لیاقت آباد سراجی ۱۹
فون نمبر۔ ۴۱۸۱۰۰

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله الذي حبب في قلوبنا مسلمين، فاجتهدوا واجتهدوا، فافاضوا
منازلنا من الدين المتين، على من شققهم حيا من الطالبين، فبلغوا أقصى مراتب
اليقين، والصلوة والسلام على سيدنا محمد اختصارا لا ينسأ، والمرسلين، الذي كان
شاهدا ومبشرا ونبيا للعالمين، وعلى الروضه صاحب الدين كانوا اشد حبا لله وتباعا
لنبي الامين ومظاهر بركات الله المعين.

بحث العلم والمعلوم

لفظ علم کا اطلاق چند معانی پر آتا ہے۔

(۱) اہل حق کا حصول یعنی کسی شے کا غور و فکر جو اس میں آوے۔

(۲) حصول صورت یعنی کسی شے کا غور و فکر جس میں آوے۔ اس صورت میں علم عبارت صورت
سے ہے جو کہ ایک صورت کے حصول کا نام ہوگا۔ پہلے مٹی کو عام طور سے اس طرح تعبیر کرتے ہیں۔ اھل حق اہل علم اس شے کو غور و فکر
دوسرے معنی میں عام تعبیر ہے جسے حصول صورت یعنی شے کا غور و فکر۔

(۳) اہل حق کا غور و فکر یعنی علم جس سے کمال شہادہ کے نقشے اور صورتیں ہوں (جو کہ میں آویں) ہمارے غور و فکری
صورت و کیفیت ہے جو کہ اس میں کمال شہادہ کے نقشے پر غور و فکری ہو تو شہادہ شہادہ کے حصول میں ہرگز بدیدہ یا غیر حصول صورت کے۔
(۴) اہل حق کا غور و فکر جس سے کمال شہادہ کا نام ہوگا۔ اس کے حصول کا نام شہادہ و غور و فکر کے قبول سے عبارت جس کا
قابل نفس ہے۔

وہاں جو غور و فکر اس شخص کے سامنے (جو کہ کمال ہے) کوئی شے غور و فکر و شہادہ صورت ہو تو شے غور و فکر
اس میں غور و فکر کا نام نہیں ہے۔

موتی ہے یا بالفاظ دیگر ہستی پر موقوف ہوتی ہے مگر جو عرض حقیقہ کا تبدیل نہیں ہوتا تو اس صورت میں جو یہی صفت و خصوصیت پر مشتمل ہے اگر ہر نہایتی۔ حالانکہ اس پر عرض کی تعریف اسحاق اکتی ہے کہ وہ موضوع (ذہن میں) موجود ہے۔ پس ایک شے پر جو جو عرض کا صنف ہو گیا حالانکہ جو جو عرض وہ نہایت تحقیق میں۔ اس کا جو یہ شیخ نے اس طرح دیکھ کر عرض جو ہر میں کوئی تہائی نہ مانا تھا۔ ایک شے ایک وقت میں صدق ہو سکتی ہے جو یہ کہ عرض کی تعریف صرف اس قدر ہے کہ موضوعی موضوع جو ہر کی تعریف ہے کہ نہایت بعد متالی کا کہ کائنات کلی موضوع کا ہر ہے کہ جو ہر عرض کی کہ تعریف تہائی متعدد ہوتا تھا نہیں۔ مگر جو ہر ہے جو کہ صورت موضوع (ذہن میں) موجود ہے اس دور سے وہ عرض ہے۔ لیکن یہ کہ وہ خارج میں ظہور کرے گی تو قطعاً وہ موضوع میں نہ ہوگی۔ اس لحاظ سے وہ جو ہر بھی ہے۔ پس اس میں یہ اضافہ ہے کہ ایک شے ایک وقت جو ہر بھی ہو عرض میں بھی جو اب تمام ہے اس دور سے کہ شیخ نے جو ہر کے جو ہر کے کہنے میں مقولات جاریہ میں ہی اس کا اعتبار ہے۔ مثلاً ایک کے کہ معنی میں کہ نہایت (ذہن میں) کائنات کلی موضوع کا لائق عقلی القسم و النسبہ اس لحاظ سے سب مقولات عرض ہوا ہوگی جو ہر کے ساتھ متعلق ہیں۔ وہ یہ قہر ہے کہ عرض میں مقولات میں منحصر ہے۔ پس جماعت ان خصوصیات جو ہر کے کسی کی مقولہ کے تحت میں داخل ہوگی کہ مطلقاً وہ میں آجائے گا نہایت کے دلیلی کہ ہاں ہے۔ عرض کا اعتبار ان مقولات میں ہے جو خارج میں ہو رہی ہیں لیکن یہ اعتبار نہایت عرض میں نہیں بلکہ کسی دور سے کہ عام طور پر علم کو مقولہ ایک سے گردانا گیا ہے۔ اس طور پر یہ تعبیر داخل ہوئی ہے۔ اس دور سے عقل و دلی نے کہا ہے کہ اگر وہ مطلق کہیف و خبری یا نہایت میں بدلنا اور تعبیر علامہ قوشی کے جو اب میں نے انوار اعتبار کیا ہے کہ صورت جو ہر کہ کوئی میں حصول بلا محمول ہے اور نہایتی ہے جو نہایت میں قائم ہے۔ اس طور پر ہر ایک شے جو نہایتی مقولہ کے تحت میں نہیں آتی لیکن اگر وہ ذہن میں کسی کی حاصل بلا محمول یا عقل سے خارج ہے۔ علامہ قوشی ہر ایک مقولہ کے متعلق دلی کہہ سکتے ہیں کہ اس کے دو معنی ہیں ایک عقلی کے لحاظ سے وہ مقولہ ہے اور دوسرے معنی کے لحاظ سے عرض عام۔ پس صورت جو ہر کہ کیف معنی عرض عام ہے۔ لیکن کلام قوشی اس کائنات مشکل ہے کہ ہر ایک مقولہ کے دو معنی آئے ہیں عرض مشکل کمال حاصل جس کا چاہئے کہ کسی سے نہ ہو گا۔ اس سے یہی واضح ہو گیا کہ مشکل ہر قدر پر اور نہایتی ہے اور صورت جو ہر کہ وہ مطلق و نہایتی یا نہیں۔ البتہ اس کے علم قہر دینے پر اشکال میں پیدا ہوتی ہے۔ ان میں خود ہوں اور شواہد اور دیکھتے ہوئے صمد شریزی کا مضمون دلی نے یہ مذہب اختیار کیا ہے کہ صورت جو ہر نہایتی ہوگی کہ کیف و نہایتی ہے۔ جو نگاہ کے نزدیک وجود اصل ہے اور نہایتی اس کے تابع میں پس وجود کے تبدیل سے یہ اعتبار تبدیل ہوتا ہے اور یہاں کوئی تعجب خیر نہیں اس دور سے آسانی کے ساتھ انہوں نے اس مسئلہ کو اختیار کر لیا اور یہ سمجھ گئے کہ اس سے تمام شواہد و کلمات ہو گیا کہ لایہ نہایتی نہایتی ہے کہ نہایت جو عرض وجود میں وہ اپنے عارض کے تابع نہایتی نہیں بنایا یہ کہ اس طور پر نہایتی کا اعتبار نہیں ہوا مگر کلام اس قدر تھا اور اس کی اصلاح کی جلد ہی تھی عرض سے لے کر عقل و اعتبار کا اعتبار نہایتی۔

مس طرح اذہ بنیہ کو قضاہ غیر مقصد متعلق نہیں ہو سکتی مس طرح علم بنابر معلوم متعلق نہیں ہو سکتا معلوم کے فقدان پر علم کا فقدان ہو چکا
معلوم اصل کے ساتھ متعلق نہیں ہو سکتا مگر وہ معلوم قرار پا گیا ہے کہ یہ معلوم اصل نہیں ہے کیونکہ یہ معلوم اصل نہیں
معلوم کے ساتھ صورت نہیں ہو سکتا مگر وہ معلوم قرار پا گیا ہے کہ یہ معلوم اصل نہیں ہے کیونکہ یہ معلوم اصل نہیں
کے ساتھ ہوا کرتے ہیں اور یہ باطل ہے۔ اسی وجہ سے متعلقین اس معاملہ میں حکماء کے ہم آواز ہو گئے ہیں اور وہ مثل حکماء
وہ بھی کو تسلیم کرتے ہیں۔ تاہم بنابر وجود لفظ کی بڑی شکل ہے کہ یہ لفظ قضاہ ہی استنباط کا علم ہوتا ہے نہ خارج میں وجود نہیں ہوتا
پس جبکہ وہ خارج میں نہیں ہوتا تو معلوم ہونے کی وجہ سے ضروری کسی وقت میں ان کو وجود ہونا چاہیے اس صورت میں اس معاملہ کا
وجود ہی تسلیم کرنا ہوگا۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ جو استنباط خارج میں معلوم نہیں ہے کے لئے واقعی احکامات کئے جاتے ہیں اور
وہ خارج ہے کہ ثبوت احکام کے بیشتر محکم علیہ ثابت ہے کہ وہ محکم ہونا چاہیے کہ کسی حکم کا ثبوت بعد اس بات کو ہوتا ہے کہ ثبوت
لیجئے ثبوت ہوا اور یہ کہ خارج میں وہ وجود ہی نہیں ہے تو معاملہ میں ثبوت اس کا ثبوت ہونا چاہیے اور ان استنباط کے نقشے
یا صورت میں قائم الحکم حضرت مولانا فضل حق قدس سرہ فرماتے ہیں کہ استنباط کے لئے وجود خارجی کی طرح وجود ہی نکلیا جائے
پس یہ ہے۔ ذوق سلیم اس کا شاید بے غور و بے احتیاطی کے قیاس سے جیسا کہ استدلال قائم کرنے کی ضرورت نہیں وہ فرماتے
تھیں کہ متعلقین اس کو محسوس نہیں کرتے کہ یہ صورت کو قضاہ و ثبوتی کا تصور ان کو ہوتا ہے تو ان کی عقل ٹپک ہوتی ہے اور ان کا ایسی دوسرے
نہیں آتی۔ یہ ضرورت ثبوتی کے وجود ہی کا ہے۔ پس وجہ یہی کا انکار انکار ہوتا ہے جس کا پہلے ذکر کیا گیا کہ اگر محکمہ اس پر اقتصاد کرتے
تو بہتر ہو تا مگر انہوں نے استنباط کی صورتوں کو کہہ کر استنباط کا وجود ہی ہے) مصداق علم قرار دے دیا اور اشارہ کرتے تو ایک قدم اور
آگے لے دیا اور یہیں استنباط کے ساتھ متعلق محسوس ہوا ہے نہیں۔ حکماء اس غلطی کا یہ اثر و اثر ان پر اور انعام یافتہ ہو گئے۔
(۱) علم مقصد وادہ نہیں ہوتا۔

(9) صورتی کی حیثیت پر ایمین (بلائی) کے طور پر ذہنی بلانا کتنا کہ تشخصات عقلمند

مصدق علیہ دانتے ہیں۔ علم ان کے نزدیک حقائق و امور ہے و مصداق معلوم یا شئی خارجی ہے و حسب احوال ممکن و محال یعنی یا خارجی
 و غیر و حسب احوال ممکن یا ناممکن یعنی یا ممکن یا مستلزم کے مسلک پر جو کہ انھوں نے یہاں کے قائل ہیں یا خصوصیت کے ساتھ و امکان
 و غیر لازم آتا ہے جس کا ذکر ہو اگر شریک اس میں ہے کہ ہے غرض مگر اس شریک پر وہ لازم معلوم ہوتے ہیں۔ اور مگر مستلزم
 کی طرف سے ان الامور کا ذکر ہوتا ہے جس میں ہر قسم لازم یعنی ایک شئی کا وقوع کے تحت میں کہنا یا ایسا ہے کہ اگر شریک صرفہ و غیرہ کو مصداق علم
 یعنی قرائن و قیاس کو اس سے غرض نہیں ماسی و جب سے تحقیق ممکن ہے معلوم کے صورت میں غیر ممکن (شے) کو رکھا ہے اور علم حاصل
 انہیں کو قرائن دیا ہے۔ اس مسلک پر علم معلوم متعارف ہوتا ہے یعنی وہ علم کا تعلق معلوم معنی کے ساتھ لازم نہیں بلکہ ہر چیز پر مطلع ہے کہ
 علم حقیقہ و امر کے تحت میں کہتا ہے۔ نیز اگر علم اس قدر ہو کہ وہ علم ہی اس پر مرکوز ہو جیسے تو کبھی صورت امر کے تحت میں نہ ہو
 کہ وہ علم معلوم میں ہیں۔ ان کے قول پر یہاں لکھنے سے گو علم معلوم متعارف ہوا جس کے ممکن یا امکان پر یہ مستور قائم رہے گا کہ ایک
 شئی دو تہائی مقولہ کے تحت میں آگئی۔

دلائل ابطال صورتہ

یہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ صورتہ کے علم ہونے کے ابطال میں جو دلائل ہیں ان کو ایک فصل میں جمع کر دیا جائے۔ اس میں گو کر دہ
 کی لیکن انقادہ سے حال ہو کر
 دلیل اول یہ دلیل جو قواعد است پر وقت ہے۔

۱) جو چیز کسی شئی خارجی سے ذہن میں حاصل ہوتی ہے وہ ایک اثر ہوتا ہے۔ و یائیں اس سے نہایت دور نہیں ہوتے سپر جہان شایبہ
 ۲) دوسرے موجود خارجی حقیقی معلوم نہیں قرائن یا جاسکتا کہ نہ ممکن معلوم ہوتا ہے یا جاسکتا ہے۔ لیکن علم پر مستور قائم و موجود
 ہے حالانکہ علم مستور قائم اختلاف ہے اور یہ حال ہے کہ کسی معلوم کا تعلق اس کے متعلق کے ہو۔

۳) و ہذا ہذا یا شخص ایک اعتبار سے مدلول کا اجتماع نہیں ہو سکتا۔
 ۴) کسی شئی کا علم کسی ذہن کے فرض و اعتبار پر موقوف نہیں ہے کیونکہ علم امر ذاتی ہے اور امور و اشیاء اپنے وجود حقیقی ہونے میں
 کسی کے لحاظ و اعتبار پر موقوف نہیں ہوتے و ہذا اعتبار است و حقیقتہ میں کوئی فرق در ہے۔ ان دونوں مقدمات کے بعد دریافت
 طلب یہ امر ہے کہ صورتہ کو کسی شئی کی ذہن میں حاصل ہوتی ہے۔

۵) و حاصل علم ہے اور معلوم کوئی خارجی ہے یا
 ۶) و صرف معلوم ہے اور علم اس کے واسطے ہے یا
 ۷) و علم معلوم ہونے کا مصداق ہے اور علم ایک اعتبار سے یا
 ۸) و ہذا معلوم کا مصداق و مختلف اعتبار سے ہے۔ انہی اکر دہ اعتبار۔

۱) و ہذا ہذا یا شخص ایک اعتبار سے مدلول کا اجتماع نہیں ہو سکتا۔
 ۲) کسی شئی کا علم کسی ذہن کے فرض و اعتبار پر موقوف نہیں ہے کیونکہ علم امر ذاتی ہے اور امور و اشیاء اپنے وجود حقیقی ہونے میں
 کسی کے لحاظ و اعتبار پر موقوف نہیں ہوتے و ہذا اعتبار است و حقیقتہ میں کوئی فرق در ہے۔ ان دونوں مقدمات کے بعد دریافت
 طلب یہ امر ہے کہ صورتہ کو کسی شئی کی ذہن میں حاصل ہوتی ہے۔

۳) و حاصل علم ہے اور معلوم کوئی خارجی ہے یا
 ۴) و صرف معلوم ہے اور علم اس کے واسطے ہے یا
 ۵) و علم معلوم ہونے کا مصداق ہے اور علم ایک اعتبار سے یا
 ۶) و ہذا معلوم کا مصداق و مختلف اعتبار سے ہے۔ انہی اکر دہ اعتبار۔

۷) و صرف معلوم ہے اور علم اس کے واسطے ہے یا
 ۸) و علم معلوم ہونے کا مصداق ہے اور علم ایک اعتبار سے یا
 ۹) و ہذا معلوم کا مصداق و مختلف اعتبار سے ہے۔ انہی اکر دہ اعتبار۔

۱۰) و صرف معلوم ہے اور علم اس کے واسطے ہے یا
 ۱۱) و علم معلوم ہونے کا مصداق ہے اور علم ایک اعتبار سے یا
 ۱۲) و ہذا معلوم کا مصداق و مختلف اعتبار سے ہے۔ انہی اکر دہ اعتبار۔

۱۳) و صرف معلوم ہے اور علم اس کے واسطے ہے یا
 ۱۴) و علم معلوم ہونے کا مصداق ہے اور علم ایک اعتبار سے یا
 ۱۵) و ہذا معلوم کا مصداق و مختلف اعتبار سے ہے۔ انہی اکر دہ اعتبار۔

فہرست مذاہب قائمین بوجود ربی

- ۱۔ صمدی صمدی طور حصول اشتیاد بنفسہ، علم ہی معلوم۔
- ۲۔ صمدی صمدی طور حصول اشتیاد بایشیاد بنفسہ، علم ہی معلوم۔
- ۳۔ صمدی صمدی طور حصول اشتیاد بایشیاد بنفسہ، معلوم اور علم ہی معلوم۔
- ۴۔ صمدی صمدی طور حصول اشتیاد بایشیاد بنفسہ، معلوم اور علم ہی معلوم۔
- ۵۔ صمدی صمدی طور حصول اشتیاد بایشیاد بنفسہ، معلوم اور علم ہی معلوم۔
- ۶۔ صمدی صمدی طور حصول اشتیاد بایشیاد بنفسہ، معلوم اور علم ہی معلوم۔
- ۷۔ صمدی صمدی طور حصول اشتیاد بایشیاد بنفسہ، معلوم اور علم ہی معلوم۔
- ۸۔ صمدی صمدی طور حصول اشتیاد بایشیاد بنفسہ، معلوم اور علم ہی معلوم۔
- ۹۔ صمدی صمدی طور حصول اشتیاد بایشیاد بنفسہ، معلوم اور علم ہی معلوم۔
- ۱۰۔ صمدی صمدی طور حصول اشتیاد بایشیاد بنفسہ، معلوم اور علم ہی معلوم۔

۱۱۔ صمدی صمدی طور حصول اشتیاد بایشیاد بنفسہ، معلوم اور علم ہی معلوم۔

۱۲۔ صمدی صمدی طور حصول اشتیاد بایشیاد بنفسہ، معلوم اور علم ہی معلوم۔

۱۳۔ صمدی صمدی طور حصول اشتیاد بایشیاد بنفسہ، معلوم اور علم ہی معلوم۔

۱۴۔ صمدی صمدی طور حصول اشتیاد بایشیاد بنفسہ، معلوم اور علم ہی معلوم۔

۱۵۔ صمدی صمدی طور حصول اشتیاد بایشیاد بنفسہ، معلوم اور علم ہی معلوم۔

۱۶۔ صمدی صمدی طور حصول اشتیاد بایشیاد بنفسہ، معلوم اور علم ہی معلوم۔

یہ مذہب صمدی صمدی طور حصول اشتیاد بنفسہ، علم ہی معلوم۔

۱۷۔ صمدی صمدی طور حصول اشتیاد بایشیاد بنفسہ، معلوم اور علم ہی معلوم۔

۱۸۔ صمدی صمدی طور حصول اشتیاد بایشیاد بنفسہ، معلوم اور علم ہی معلوم۔

حصول اشیار بنفسہا کا تخیل

اسلام اور مسیحیت دونوں ہی میں اللہ سے نجات مل جاتی ہے۔ مخصوصاً انیسویں صحت میں جب کہ ملکہ لائبریری وجہ سے علم کو فروغ دینے میں حصہ لیتے ہیں۔ حالانکہ یہ دونوں ہی کے عقائد و اصول کے مقابلہ میں ان کا رد و انکار شروع ہو چکا ہے۔

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible][illegible]

ہو بلا کہ علم حقائق مسامحہ عقیدہ سے ہے جس کا جو کسی کے متضاد ہونا نہیں تعجب ہے کہ صاحب مدہب نے ہی تمام علم و ادب کے استخراجی ثابت کر کے پر صرف کی ہے اور پھر طوائف میں وجود فردے دیا اس کا صاف یہ مطلب کہ طوائف ایک نسخہ شئی ہے حالانکہ اس تہرکات میں کہ علم حقیقہ و اقصیہ ہے۔

دہلیہ ہمارے کہ اس مذہب پر دہلیہ کتابت کہ صورت ملتا ہے۔ اس وجہ سے کہ طوائف کے حصول سے فہارت ہے اور یہ طوائف ہر ہے کہ حصول صورت کا میں اس نام سے اس میں طوائف کے حصول کی صورت میں اس سے وضوح مذہب اس قدر بہت ہے کہ اس کے دہلیہ کی ضرورت میں علم کے متعلق یہ اختلافات کا علاج ہو گیا

۱۸۵۷ء کا حصول۔

۱۸۵۷ء کا حصول۔

شیخ اس تقدیر پر عمل حقیقہ و عدالتی شہار ناگو کہ کتب مقبولہ کے قلم سے قلم میں اس وقت ہے ۱۸۵۷ء میں۔ اور یہ بالکل ظاہر رہا ہے کہ علم حقیقی میں ہے یا نہ وہ عدالت میں سے ہے جس سے صراحتی ہے علم و ادب کی ہر اور طوائف جو ایک حقیقہ کے تحت میں ہو یہ صلاحت اخبر بہ ہر ایک یا عام علوم کے دوسرے میں نہیں دیا ہے جسے یہی مقاب ہم سے مشایخ متکلمین نے ائمہ اعلام دیا ہے۔

تتمہ بحث صورتہ بطر دیگر

جو حضرت تالیفیں حصول مشیاد انفسا میں یا باظاظہ یزید بناد خرافہ صلاحت ہیاست کے قائل ہیں اور ناقص کے اس صورتہ مقدمہ کو مصداق علم کہتے ہیں انہوں نے اس کی تہریر میں لکھا ہے کہ علم مقبولہ ایک سے ہے تو یہاں پر ہر طوائف و درجہ ہوتا ہے کہ اس صورت میں علم مقبولہ ایک کے تحت میں کوئی نہ ہائی۔ ہے گا۔ مگر حقیقہ و عدالت کا اندراج دو قسم کی مقولہ کے تحت میں ہو جائے گا یعنی مقبولہ جو ہر ایک کے تحت میں وہ حقیقہ و اجماع کی اگرچہ کا علم ہو اس کا جواب جواب مقبولہ و فیہ سے حاصل ہے کہ میں دو شرح تجرید پر ہے اس طرح دیا ہے کہ یہ معنی علم مقبولہ ایک سے نہیں کہہ سکتے بلکہ یہاں میں علم کو ایک قرار دیا ہے طریق مسامحہ و موازنہ کو اور عدالت کے ساتھ تشبیہ دیتے ہوئے یہی جواب ناقص ہے اس وجہ سے کہ انہوں نے علم کو حقیقہ مقبولہ ایک سے مانا ہے اس پر وضع دیں یہ ہے کہ جنوں نے مقبولہ ایک کی تقسیم اس کے انوار کتب کی ہے اور علم کو ایک نفسانی کے تحت میں قرار دیا ہے پس اس میں ہر ایک کی ہر ایک علم مقبولہ ایک نے مسکوبا اس طرہ سے دیا ہے کہ ایک کا اطلاق دو معنی ہوتا ہے۔

۱) ایک صفت کے معنی یہ ہیں مادیہ و ادویہ صفت کی انصاف کا منبع و ماکیں فیہا اختصار و اہلیہ۔
۲) دہلیہ معنی جو ایک مقولہ سے عام ہے اور اس کے معنی صرف یہ ہے کہ علم مقبولہ ایک کی صورتہ بحث و تحقیق و اہلیہ۔

۱) یہ ہے کہ ایک ہے دہلیہ دوسرے معنی کے لحاظ سے کہا گیا ہے کہ مقبولہ میں ہے۔ یہ معنی تمام ان مقولہ ہر خاص و عام ہوتا ہے۔ اس لیے حقیقہ و ادب کا مقولہ کے تحت میں ہونا لازم نہیں آیا بلکہ یہ کہ تمام درجہ مقولہ ہر خاص و عام ہوتا ہے۔ علم مقبولہ کے درجہ میں کوئی مصلحت و مزاحمت نہیں۔ علم جو ہر کی صورت میں طوائف حصول استیلا۔
۲) جو ہر ہر (جو ہر میں داخل ہے) دہلیہ مقولہ جو ہر کے تحت ہوگی اور اس وجہ سے جو ہر کا معنی اس پر صدق دئی ہوگا اور اس کے بعد ان لوگوں کو اس کا معنی ہے نہ مقولہ ہر ہر بلکہ ہر ہر کے معنی صدق دئی ہوگا اور اس میں مصلحت نہیں کہ ایک کا معنی دئی ہو ورنہ اس کے معنی صدق دئی ہوگی یہ تو یہی معنی دہلیہ سے ناقص ہے۔

۱) یہ ہے کہ ایک ہے دہلیہ دوسرے معنی کے لحاظ سے کہا گیا ہے کہ مقبولہ میں ہے۔ یہ معنی تمام ان مقولہ ہر خاص و عام ہوتا ہے۔ اس لیے حقیقہ و ادب کا مقولہ کے تحت میں ہونا لازم نہیں آیا بلکہ یہ کہ تمام درجہ مقولہ ہر خاص و عام ہوتا ہے۔ علم مقبولہ کے درجہ میں کوئی مصلحت و مزاحمت نہیں۔ علم جو ہر کی صورت میں طوائف حصول استیلا۔

۱) یہ ہے کہ ایک ہے دہلیہ دوسرے معنی کے لحاظ سے کہا گیا ہے کہ مقبولہ میں ہے۔ یہ معنی تمام ان مقولہ ہر خاص و عام ہوتا ہے۔ اس لیے حقیقہ و ادب کا مقولہ کے تحت میں ہونا لازم نہیں آیا بلکہ یہ کہ تمام درجہ مقولہ ہر خاص و عام ہوتا ہے۔ علم مقبولہ کے درجہ میں کوئی مصلحت و مزاحمت نہیں۔ علم جو ہر کی صورت میں طوائف حصول استیلا۔
۲) جو ہر ہر (جو ہر میں داخل ہے) دہلیہ مقولہ جو ہر کے تحت ہوگی اور اس وجہ سے جو ہر کا معنی اس پر صدق دئی ہوگا اور اس کے بعد ان لوگوں کو اس کا معنی ہے نہ مقولہ ہر ہر بلکہ ہر ہر کے معنی صدق دئی ہوگا اور اس میں مصلحت نہیں کہ ایک کا معنی دئی ہو ورنہ اس کے معنی صدق دئی ہوگی یہ تو یہی معنی دہلیہ سے ناقص ہے۔

۱) یہ ہے کہ ایک ہے دہلیہ دوسرے معنی کے لحاظ سے کہا گیا ہے کہ مقبولہ میں ہے۔ یہ معنی تمام ان مقولہ ہر خاص و عام ہوتا ہے۔ اس لیے حقیقہ و ادب کا مقولہ کے تحت میں ہونا لازم نہیں آیا بلکہ یہ کہ تمام درجہ مقولہ ہر خاص و عام ہوتا ہے۔ علم مقبولہ کے درجہ میں کوئی مصلحت و مزاحمت نہیں۔ علم جو ہر کی صورت میں طوائف حصول استیلا۔
۲) جو ہر ہر (جو ہر میں داخل ہے) دہلیہ مقولہ جو ہر کے تحت ہوگی اور اس وجہ سے جو ہر کا معنی اس پر صدق دئی ہوگا اور اس کے بعد ان لوگوں کو اس کا معنی ہے نہ مقولہ ہر ہر بلکہ ہر ہر کے معنی صدق دئی ہوگا اور اس میں مصلحت نہیں کہ ایک کا معنی دئی ہو ورنہ اس کے معنی صدق دئی ہوگی یہ تو یہی معنی دہلیہ سے ناقص ہے۔

۱) یہ ہے کہ ایک ہے دہلیہ دوسرے معنی کے لحاظ سے کہا گیا ہے کہ مقبولہ میں ہے۔ یہ معنی تمام ان مقولہ ہر خاص و عام ہوتا ہے۔ اس لیے حقیقہ و ادب کا مقولہ کے تحت میں ہونا لازم نہیں آیا بلکہ یہ کہ تمام درجہ مقولہ ہر خاص و عام ہوتا ہے۔ علم مقبولہ کے درجہ میں کوئی مصلحت و مزاحمت نہیں۔ علم جو ہر کی صورت میں طوائف حصول استیلا۔
۲) جو ہر ہر (جو ہر میں داخل ہے) دہلیہ مقولہ جو ہر کے تحت ہوگی اور اس وجہ سے جو ہر کا معنی اس پر صدق دئی ہوگا اور اس کے بعد ان لوگوں کو اس کا معنی ہے نہ مقولہ ہر ہر بلکہ ہر ہر کے معنی صدق دئی ہوگا اور اس میں مصلحت نہیں کہ ایک کا معنی دئی ہو ورنہ اس کے معنی صدق دئی ہوگی یہ تو یہی معنی دہلیہ سے ناقص ہے۔

ملک پر و غریبی ملکت سے نہ یک مہمہ جب کوئی مکان نہ پایا ہوتا ہے تو یہ ہے اس کا خستہ ہوا میں کیا ہوتا ہے اس کے بعد

ذہنی کے معنی ہیں جو مانتا ہے اس سے کہہ دیاں کو کہتا ہے کہ نہ نقطہ سے متعلق ہے نہ نہیں، اس لیے لاسر علم پہنے غلام ہے پہلو علم مبداء اللہ وصفت سکندر علم کراچی بہار تیسرہ جیت اثری اولاد خود نشی کے طویر پر پڑا ہے۔ اس دور کے پہ

[illegible][illegible]

وہ ایک عظیم الشان شخصیت تھی جس کی زندگی میں ہی اس کی عظمت کا پتہ چلتا تھا۔ وہ ایک عظیم الشان شخصیت تھی جس کی زندگی میں ہی اس کی عظمت کا پتہ چلتا تھا۔ وہ ایک عظیم الشان شخصیت تھی جس کی زندگی میں ہی اس کی عظمت کا پتہ چلتا تھا۔

سید محمد امجد علی صاحب

وہ جو اس وقت تک نہیں لکھا تھا کہ وہ ایک ایسا شخص ہے جس نے اپنے ہر لمحے میں اللہ کی یاد رکھی ہوگی۔

حدود دنیا، جلیقہ یا بل کے اور زمین کے مذہب کے بھی اختلاف ہے۔ انگریزی حکومت میں علم کی شہسب کی جیسے روئے کر رہے ہیں لیکن میں تو ان کا علم فعل جیسے ہو سکتا ہے کہ ان کے دیو کے پیشتر ان کا علم جو ہے۔ یہ اگر ان کی صورت کا علم ہو۔ اس کے بعد ان کی صورت ہے تو ان میں کسی کلام جہادی ہو گا اور اس طرح نفس دہم آئے گا۔ اگر ان کا علم جو ہے تو یہ جہادی ہو گا یا وہ صرف ان کے جیسے ہیں علم خود جہادی ہے تو ان میں کسی طرح ان کی ملکات کی یہ صورت ہو گی۔ جو کہ یہ تھا کہ ان کے کبر اور است علم وہی ہے۔ یہی ہے کہ ان کے ساتھ یہ ہو گا

اسٹیاء گمشدہ کے لئے امیدوار نکشافت ہو گیا۔

۱۹) مذہب علامہ میرزا محمد بی بی علم لدنی کو عظیم حضور ہی کہتے ہیں۔ یعنی ملکات و اسما و جود و سلطنت سموی باری پر
کے مخلوقات ہیں۔ یہ ملکات و اسما و جود و سلطنت ذاتیہ ہیں یا تائید معلوم پداری امور اسمیں اور یہ علم علامہ میرزا جود و سلطنت
لازم نہیں آتیں جو حق تعالیٰ مذہب پر لازم آتی قیاس کیونکہ اسما و ملکات میں اور حیثیت میں ایک حیثیت فطریہ کی اور دوسری حیثیت و تائید
کی۔ اس حیثیت کے کو جود میں وجود والا جب یہ اسما و افعال میں گویا بافضل ہیں اور جب ممکن اسما کی انعاماتی صفات انجا جود
سے جاری ہیں تو ان میں ان کی تائید ہوئی۔ پہلے اعتبار سے یہ اسما و ملکات معلوم واجب ہیں۔ اور دوسرے لحاظ سے ان کے
ساتھ علم لدنی کا تعلق ہوا ہے (حق تعالیٰ) یہ قولہ علامہ میرزا ہمارے اپنے مسلک پر دیا ہے۔ ان کا مسلک ہے کہ تمام ملکات
وجود سے جاری ہیں۔ موجود حقیقہ صرف ذات واجب سبحانہ ہے۔ ان تمام ملکات کو جود و وجود کہتے ہیں۔ اس زبان پر تمام ملکات
وجود و جود والا واجب ہوئے کہ اس کا پر ملکات پر پڑانے سے یہ تمام ملکات ملنا و کھٹنا ہی جاتی ہیں۔ حقیقہ ان کی ذات میں وجود کا کبر
نہیں ہے لیکن یہ مذہب خود باطل ہے۔ اس مذہب کے طور پر ہی علم لدنی، علم اہمال ہے۔ یعنی ذات واحدہ ہی ہر کثرت کے
سلطہ مبداء انکشاف ہے اور ہی اہمال مراد ہے نہ کہ وہ جس میں عدم تائید نہ کی میرزا شیخ۔

۱) مذہب معتزلہ و بعض صوفیہ یعنی ازل میں اسطرحہ ممکنہ موجود نہیں بلکہ ثابت نہیں موجود ہونے کی وجہ سے ان کا علم قطعی ہو گیا اور نبوت کی وجہ سے علم کا تعلق معدوم نفس سے خدا (متعلقہ) پر جواب فرماتے ہوئے فرماتے ہیں یعنی شیعہ اہل بیت قبول لیکن موجود نہیں، عدم وجود کے درمیان اس بارہ میں متوسط کا کلام نفس یا ایک جمل ہے جسکو حقیقت سے کوئی تعلق نہیں مان کے اس بارہ میں اسباب بھی ہیں لیکن وہ کسی حد میں بھی قابل اعتناء نہیں اس وجہ سے ان کو قلم نہ لایا جاتا ہے اس کلام سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ مذاہب مذکورہ میں سے کوئی مذہب ایسا نہیں ہے کہ علم فعل کی میزان پر پورا نہ سکے۔ دلائل میں سے ایک علامہ ہر ایک مذہب پر لازم ہے کہ تمام نفس باقی نہیں رہتا اور یا تعلق علم کا معدوم نفس سے ہو جاتا ہے یا نہ تمام مصلوہ کلام کا مذہب و مسلک (مذہب اہل بیت) ایسا ہے کہ اس کے تسلیم کرنے پر علم فعل کا مسئلہ بالکل حل ہو جاتا ہے۔ ان کے نزدیک عالم کو ان میں مجرہ ہادی حواس کوئی حقیقت موجود نہیں ہے تمام ممکنات اس کے اطلاق اور اعراض و انقراض و غیرہ کی طرح ہیں۔ سبب کی موجودی کا منشأ ذات حق سبحانہ ہے ازل میں وہی ذاتی کا علم ذاتی ذات سے لئے وہ حقیقت تمام کائنات کا علم ہے کہ اس کے اقدار و آثار ہیں۔ تحفیدہ ممکنات معلومت باطل میں صحت ہے کہ رنگ گو ممکنات ازل میں موجود نہ تھے لیکن ان کا منشأ ذات حق سبحانہ موجود ہے صحت فقیر موجب کے لئے موجود ہے منشأ کا وجود کافی ہے اسی طرح ممکنات معدوم نفس بھی نہ ہوئے نہ سبب کہ ان کا منشأ موجود ہے اس وجہ سے تعلق علم کا معدوم نفس کے ساتھ نہ ہوا۔ اس مذہب پر بہت دلائل قائم کئے گئے ہیں اور اس کے ساتھ حضرات موقوف کا شاہد ہے۔ مذہب عقل متوسط سے خارج ہے کہ عقل عقول علیاس کاळा مان کہنے ہوئے ہیں۔ اس کو بہت تفصیل کے ساتھ حضرت مولانا غفل حق فیروز آبادی قدس سرہ نے اپنی کتاب مذہب مذہب و حق بالحق میں ذکر کیا ہے۔

قرا بادین برکاتی

اطباء کے معمول اور دوا خانوں میں تیار کئے جانے والے مرکبات کے نسخوں کی جو کتابیں فارسی میں ہیں وہ اب نایاب بھی نہیں اور فارسی زبان سے ناواقف اطباء اس سے استفادہ بھی نہیں کر سکتے، اردو میں جو کتابیں ہیں ان میں سے اکثر ناقابل اعتبار ہیں۔ اکثر مرکبات کے اجزاء اور اوزان میں اکثر غلطیاں پائی جاتی ہیں، اس کی کو محسوس کر کے مولانا حکیم محمود احمد برکاتی نے "قرباؤین" ترتیب دی ہے۔ جس میں مرکبات کے اجزاء اور اوزان کی صحت کا خاص اہتمام کیا ہے۔ ساتھ ہی اپنے خاندان کے بعض مجربات کا بھی اضافہ کر دیا ہے۔

زیر طبع :-

برکات اکیڈمی ۲۰۱۸ء لیاقت آباد، کراچی نمبر ۱۹

قوت: ۴۱۸۴۰۰

عاملہ خواتین کے امراض کا علاج

حضرت علامہ حکیم سید برکات احمد

کے قلمی رسالہ

الْقَوْلُ الْمَتِينُ فِي مَا يَتَعَلَّقُ بِالْحَبْلِ وَالْجَنِينِ
کا

مولانا حکیم محمد نصیر الدین ندوی

کے قلم سے ترجمہ

اطباء اور طلبہ کے لئے تحفہ

ملنے کا پتہ

.. برکات اکیڈمی، کراچی ..

۲۹۸ اے لیاقت آباد نمبر ۴ - فون ۶۱۸۱۰۰

ماہنامہ "کاروان طب"

زیر ادارت: حکیم مختار احمد برکاتی

○ — مختلف طبی موضوعات

○ — معلومات انشاء مضامین

○ — اطباء کی سرگرمیوں کی تازہ ترین خبریں

○ — قومی طبی کونسل کی اطلاعات

"کاروان طب" میں ملاحظہ فرمائیے

برکات اکیڈمی ۲۹۸ اے لیاقت آباد، کراچی ۱۹

فون: ۴۱۸۱۰۰

مولانا معین الدین اجمیری

افکار و کردار

بر عظیم کے نامور معلم و مدرس و مصنف اور مجاہد حریت
مولانا معین الدین اجمیری کے سوانح اور ان کے علوم
پر مفصل گفتگو کے ساتھ مولانا کے جہادِ حریت کا تذکرہ
ایک فقید المثال مدرس و مصنف ایک درویش صفت
عالم دین اور ایک بیباک زعیم سیاسی کے ایمان افروز اور
ولولہ انگیز سوانح حیات



برکات اکیڈمی - کراچی

الروض المجود

علامہ فضل حق خیر آبادی کا رسالہ "الروض المجود"
فی تحقیق حقیقت الوجود و وجود کی ماہیت پر
ایک معرکتہ الآراء رسالہ ہے

مولانا حکیم محمود احمد برکاتی

کے قلم سے اس کا شستہ اور رواں اردو ترجمہ

برکات اکیڈمی ۱۹۶۸ء لیاقت آباد لاہور کراچی ۱۹

فون: ۴۱۸۱۰۰